

# المجلة الزيتونية

مجلة علمية أدبية اخلاقية  
تصديدها المكيمة منذ سنة ١٣٥٩ هـ في شهر ذي الحجة  
شهرية وستة عشر شهرا

الجزء الرابع تونس في شهر ذي الحجة ١٣٥٩ وفي جاني ١٩٤١ المجلد الرابع

صاحب المجلة والمدير :

محمد شاذلي بن القاضى

المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة

والخطيب الاول بجامع حمودة باشا

المراسلات :

ترد باسم مدير المجلة بمحل الادارة

حساب جاري بادارة البريد رقم ٣٤٢٢

رئيس قلم التحرير :

محمد المختار بن محمود

المفتي الحنفي

بالديار التونسية

الادارة :

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٢٦-٤٩

ثمان الجزء ثلاثة فرنكات

صفحة	المقال	صاحبه
	القرآن الكريم	
٩٤	تفسير فاتحة سورة قد افلح المؤمنون	محمد الشاذلي ابن القاضي مدير المجلة
٩٩	اعجاز القرآن .....	العالم الفاضل الشيخ علي النيفر المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
	الحديث الشريف	
١٠٥	الرجاء مع الخوف .....	العلامة التحرير الشيخ الصادق المحرزي الاستاذ بجامع الزيتونة
١١٠	فضل الاكتساب ومذمة السؤال .....	الشيخ محمد الهادي ابن القاضي امين مال المجلة
	الفتاوي والاحكام	
١١٣	الشهادة في الوقف بالتسامع .....	المنعم الشيخ الشاذلي ابن القاضي
	التاريخ	
١١٤	عادة تقبيل اليد .....	العالم المؤرخ امير الامراء سيدي محمد بن الخوحة مستشار الحكومة
١١٨	القضاة الشرعيون في النديم .....	العلامة التحرير فضيلة الشيخ سيدي محمد البشير النيفر المفتي المالكي
	الادب التونسي	
١١٩	تهنئة الامير الجليل ابقاه الله ( قصيدة )	العالم الاديب الشيخ محمد المقداد الورتاني

## الاشتراك

عن سنة بالحاضرة وبلدان المملكة والجزائر والمغرب	وصولات الاشتراك لا تعتبر الا اذا
الاقصى وسوريا فرنكات	كانت ممضاة من امين المال
٣٠	محمد الهادي ابن القاضي
٤٠	في الخارج غير البلاد المذكورة فرنكات
	والمخاضات المالية لا تكون الا معه





# القرآن الكريم

سورة قد افلح

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾

ان الله تعالى اذا اراد بعبد خيرا شرح صدره للايمان واستعمل جوارحه فيما يرضي الملك الديان والسعيد من اهتدى بهدي القرآن ونشطت اعضاؤه للعمل بما جاء به الاسلام فتحق بعد ذلك ان يوسم بالفلاح ويعد من اهل الايمان والنجاح

والفلاح اسم للفوز والبقاء والنجاة والمصدر الافلاح قال شاعرهم : ولكن ليس للدنيا فلاح \* اي ليس لها بقاء وقول المؤذن : حي على الفلاح اي اقبل ايها الانسان على النجاة باداء ركن الاسلام وهو الصلاة فقوله تعالى قد افلح المؤمنون اي قد دخلوا في النجاة او صاروا ناجين وظفروا بالمراد وقد لتثبت الامر المتوقع والمؤمنون يتوقعون من الله البشارة بنجاتهم وفوزهم فبشرهم الله تعالى بما دل على ثبات ما يتوقعونه المستفاد ذلك الثبات من قد والمؤمنون جمع مؤمن والمؤمن هو الذي آمن وصدق بالله ربا وبمحمد نبيا وبالملائكة والكتب المنزلة وباليوم الآخر فالايمان هو التصديق والعبد المؤمن هو المصدق بما جاء به رسول الله وعلم ضرورة انه من دين الاسلام .

وقد جاءت الآية الكريمة على صيغة الاخبار متضمنة للوعد بذلك الفلاح في العاجل والآجل ولثواب الآخرة أعظم وأبقى .

ولما كانت صفة الايمان يشترك فيها البر والفاجر والطائع والعاصي فهي تنقال عليهم بالتشكيك بحسب ما تظهر على المؤمنين من آثار الايمان وما يقومون به من واجبات الاسلام وما يتحلون به من شريف المناقب وكريم الصفات بين الله للناس أي المقامات اعلى وأشرف وأي الصفات التي ينالها العباد رضاء الله فيشملة سبحانه بمثوبته ويورثه الفردوس من جنته .

فذكر سبحانه لذلك ست صفات من تحلى بها كان هو المؤمن الكامل الذي ينتفع بايمانه اعظم انتفاع وحسبك من المؤمن الصالح ما يظهر عليه من الآثار في نفسه اولا وفي عشيرته ثانيا وفي المجتمع



الذي يبلغه آثار إيمانه ان ضيقا وان متسعا . فان مثل ايمان احدكم كشجرة يانعة بقدر ما يرعاها صاحبها تنمو وتزكو ويعظم الانتفاع بها . فان هو بالغ في حضنها ورعايتها نمت واعطت اكلها كل حين وانتفع بها القاصي والداني وبلغت ثمرتها أطراف المعمورة . وان هو قصر ضعف انتاجها حتى يكاد لا يتعدى سواه . وان هو اهملها منعت خيراتها ولم يرزق من ثمارها وما بقي له الا ظلها يستظله ويتقي بها عين الشمس ولربما مسه شظا من فيحها فيرديه لو كان يعلم .

فليتق الله فيما انعم به عليه وكيف يرضى العاقل من امره بالدون ويبسوء بالنقيصة ولا يكون من عباد الرحمن الذين وصفهم بقوله : قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون . وهذه هي العنفة الاولى التي بها الفلاح وبيان هذه الصفة يستدعي الكلام على الصلاة ومشروعيتها وصفاتها التي من بينها الخشوع فنقول :

الصلاة كلمة عربية استعملها العرب قبل الاسلام بمعنى الدعاء والاستغفار والعبادة واطلقت في الشرع على العبادة المخصوصة فهي اما من قبيل المشترك او من قبيل الحقيقة والمجاز الذي صار بعد حقيقة شرعية ورجح شيخنا سيدي محمد الطاهر ابن عاشور ابقاء الله في دورس التفسير التي حضرناها عليه ادام الله النفع به انها تستعمل في اللسان العربي بمعنى العبادة بكيفية مخصوصة (١) وانشد عليه قول الاعشى

يراوح من صلوات المليك      طورا سجودا وطورا جؤارا

وعليه فاطلاق الصلاة على العبادة المخصوصة في الاسلام المفتحة بالتكبير والمختمة بالتسليم يكون ذلك تخصيصا للفظ ببعض مدلولاته يعني بذلك خصوص العبادة التي جاء بها الاسلام دون غيرها من العبادات التي عرفها العرب وهذا هو الاوجه في تفسير الصلاة

ولا التفات الى من قال لم يكن للعرب صلاة معروفة الا ما كانوا يدعون به الله عند التلبية والا ما اخبر به القرءان في قوله تعالى : وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية . والمكاء - الصغير والتصدية التصفيق . فان العرب كغيرهم من اهل الملل عرفت العبادة بالصلاة من شريعة ابراهيم ومن شريعة موسى وعيسى عليهم السلام والبيت الآنف الذكر يدل على ذلك

وربما اطلقوا اسم الصلاة على الطواف . ويكون نعي القرءان عليهم في قوله تعالى وما كانت صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية . لبيان ان هذا الطواف الذي هم عليه ليس هو العبادة المشروعة التي جاء بها ابراهيم عليه السلام . قال ابن عباس كانت قریش يطوفون بالبيت عراة يصفرون ويصفقون . فطوافهم الذي حسبوه عبادة هو في الحقيقة ليس من العبادة في شيء .

فالذين يقولون انها حقيقة شرعية في العبادة المخصوصة فهم لا ينكرون استعمالها في لسان العرب في العبادة وما استعمالها في الطواف الا من هذا القبيل والاستعمال مسبوق بالوضع الا ان علماء الشرع غلب استعمالهم لها في الصلوات المشروعة في الاسلام بكيفية الخاصة حتى اذا اطلقت لا تنصرف الى غيرها كما هو الشأن في الحقائق العرفية على ما قرره القرءان في رحمه الله

(١) أصل ما رجع به شيخنا لابن فارس قاله في كتابه الصحاحي

وأما مشروعية الصلاة في الاسلام فانها وقعت في اول ما شرع من الدين وقد روى جماعة من اهل العلم فيما حكاه ابن حنبل انه لم يكن قبل الاسراء صلاة مفروضة الا ما كان وقع الامر به من صلاة الليل من غير تحديد

ونقل عن الحربي ان الصلاة كانت مفروضة ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي وذلك قوله تعالى :  
وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار . وقد روي ان عبادة الليل كانت قاصرة على ترتيب  
القرآن ومما يدل على مشروعية الصلاة قبل الاسراء

ما ورد من صلاته صلى الله عليه وسلم عند الكعبة وتخرج قریش من ذلك واخفائه صلى الله عليه وسلم صلاته عنهم اولا الى ان اسلم وعمر وصلاة ابي بكر وغيره من الصحابة وما تحملوه من اذية قریش لهم وصددهم عن الصلاة بالمسجد الحرام وبناء ابي بكر مسجدا بفناء داره ليصلي فيه  
اما الصلوات الخمس فقد فرضت ليلة الاسراء والاسراء وقع قبل الهجرة بسنة وبه جزم ابن حزم وحكى عليه الاجماع . وقيل قبل الهجرة بستين وقيل بثلاث سنين

اخرج البخاري وغيره من اصحاب السنن عن انس ابن مالك رضي الله عنه ما حدث به أبوذر رضي الله عنه من حادثة الاسراء والمعراج التي فرضت فيها الصلوات الخمس والحديث يطول بنا ذكره والاحاديث في هذا الباب كثيرة كلها تدل على ان فرضية الصلوات الخمس كانت ليلة الاسراء والغرض الآن ذكر فرض الصلاة فلنكتف بذلك

بقي علينا ان نعلم كيفية الصلاة المفروضة . اخرج البخاري عن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها انها قالت : فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ركعتين في الحضر والسفر . فاقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر وفي رواية عن عروة بن الزبير عنها فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ففرضت اربعا . وهذه الرواية اخرجها البخاري ايضا في كتاب الهجرة . وفي مسند الامام احمد بنفس الاسناد عنها رضي الله عنها انها قالت الا المغرب فانها كانت ثلاثا . وروى ابن خزيمة وابن حبان والبيهقي من طريق الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتين ركعتين فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واطمأن زيد في صلاة الحضر ركعتان ركعتان وترك صلاة الفجر لطول القراءة وصلاة المغرب لانها وتر النهار ومثل ذلك ما اخرج مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه

وقد وردت النصوص الدالة على فرضية الصلاة قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ولم يبين القرآن صريحا أعداد الركعات وانما ذكر اوقاتها اجمالا قال تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون قيل لابن عباس رضي الله عنهما هل تجد الصلوات الخمس في القرآن ؟ فقال نعم وتلا هذه الآية

وقد كانوا يعبرون عن الصلاة بالتسبيح من باب اطلاق اسم البعض على الكل على طريقة المجاز المرسل يقولون سبح الغداة مثلا اي صلى الفجر والمعنى على هذا التفسير فصلوا لله حين تمسوت صلاة المغرب والعشاء وقوله وحين تصبحون صلاة الفجر وقوله وعشيا صلاة العصر وقوله وحين تظهرون صلاة الظهر والازهر في الدلالة آية سورة الاسراء وهي قوله تعالى : أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرأان الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا فهذه الآية جامعة لاوقات الصلوات الخمس مع الامر بالصلاة صريحا في قوله أقم الصلاة وقوله لدلوك الشمس يقال ذلكت الشمس اذا زالت عن كبد السماء او اصفرت او غربت (١) فعلى المعنى الاول وقعت الاشارة الى صلاة الظهر والعصر والمغرب وهذا ما ذهب اليه الجمهور ويمكن ان يقال المعنى اقم الصلاة لكل دلوك والاول هو الزوال والثاني هو الاصفرار والثالث هو الغروب ولكل منها صلاة الدلوك الاول تصلى عنده الظهر والدلوك الثاني تصلى عنده العصر والدلوك الثالث تصلى عنده المغرب وعلى هذا الوجه تكون الآية دلت بطريق الاشارة على العدد وانها خمس صلوات .

واما على قول الجمهور فان المراد بدلوك الشمس زوالها وهو وقت ممتد نهايته ما ورد في قوله الى غسق الليل وهذا الوقت الممتد تقع فيه الصلوات الثلاث الظهر والعصر والمغرب فيكون اشير به اليها ثم قال تعالى الى غسق الليل وهو الظلمة وقد اشير به الى العشاء . وقوله وقرأان الفجر اشير به الى صلاة الفجر .

واما قوله تعالى : اقم الصلاة طرقي النهار وزلفا من الليل فهي اشد اجمالا من الآية المتقدمة في الدلالة على الوقت .

وقد استببط بعض العلماء العدد وحصرها في الخمس في القرآن من ذكر الوسطى في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين .

وقد بين صلى الله عليه وسلم ما نزل به القراءات للناس قولاً وفعلاً وتقل عنه بالتواتر العملي وعليه اجماع المسلمين من كافة الفرق والمذاهب كاجماعهم على ان جاحد الصلوات الخمس المنكر لها لا يعد من المسلمين .

وقد اهتم القراءان والسنة بشان الصلاة حتى قال العلماء ليس من المأمورات ما اهتمت به الشريعة كالصلاة فقد بين القراءان افتراضها على اساليب شتى فتارة بالامر الصريح كالآيات التي مرت بنا ، وتارة بالثناء على فاعلها والذم لتاركها كالآيات التي نحن بصدد تفسيرها .

ومن تتبع نصوص الشريعة من الآيات والاحاديث تجللى له وما على الصبح فتابع ان الصلاة عماد الاسلام والفرقان بين الهدى والضلال والفلاح والخسران المبين فقد اخرج الامام احمد رضي الله



عنه قال صلى الله عليه وسلم : من ترك الصلاة متعمدا فقد برىء من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم .  
وسئل صلى الله عليه وسلم اي الايمان افضل فقال الصلاة لمواقيتها . متفق عليه عند اصحاب السنن .  
وفي البخاري ومسلم : من حديث ابي هريرة قال صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس  
كمثل نهر غمر بباب احدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فما ترون ذلك يبقي من درنه ؟  
قالوا لا . قال صلى الله عليه وسلم فان الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن .  
واخرج ابوداود والنسائي وابن ماجه ان رسول الله قال : خمس صلوات كتبهن الله على العباد  
فمن جاء بهن ولم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة . ومن لم  
يات بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء ادخله الجنة

ولما كانت الصلاة اعظم عبادة يعبد بها العبد ربه ويناجي فيها مولاه نبيه الشارع على اكمل  
الحالات التي يكون بها العبد من اهل الفلاح وهي حالة الخشوع الى المعبود سبحانه في الصلاة  
والخشوع التذلل مع الخوف وسكون الجوارح روى ابن جرير وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما  
انه قال خاشعون في صلاتهم خائفون ساكنون وفسره مجاهد بانه غض البصر عما حوله وخفض الجناح  
وهذا المعنى لازم للاول وعن قتادة في وصف الخشوع هو تنكيس الرأس في الصلاة قال علماءنا  
ومن السنة ان ينكس المصلي راسه وينظر الى موضع سجوده حال القيام والى حجرة حال الجلوس  
وترك الالتفات يمينا وشمالا . وروي عن ابي الدرداء في تفسيره للخشوع انه اعظام المقام واخلاص المقال  
واليقين التام وجمع الاهتمام . بان يكون مستحضرا قلبه لناجيات ربه لا يشتغل بما سواه ولا يلتفت  
فان الالتفات من الشيطان كما ورد في الصحيح فيما يرويه البخاري وابو داود والنسائي عن ام  
المؤمنين عائشة رضي الله عنها وعن ابويها قالت سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في  
الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد .

فالالتفات والعبث بالثياب واعضاء البدن ونحو ذلك ينافي الخشوع . وعده في الكشف من الخشوع  
ان يستعمل المصلي الآداب ويتوقى كف الثوب والتمطي والتأؤب والتغميض وفرقة الاصابع  
وتشبيكها وقلب الحصى .

وقد اختلف العلماء في الخشوع هل محله القلب او الجوارح وقد علمت مما مر انه يشمل القلب  
والجوارح معا فيخشع بقلبه وتظهر آثاره على الجوارح .

وبالجملة فان الخشوع في الصلاة الذي مدح الله اهله هو حالة تذلل وانقطاع لله تعالى وعدم  
التفات القلب فيها الى شيء من احوال الدنيا سوى تعظيم الباري بالخشوع والتلاوة والتسبيح والتكبير  
وكل ما هو من افعال الطاعة والعبادة والخشوع له بجميع الجوارح لا يشتغل بغير افعال الصلاة  
فالذين هم في صلاتهم خاشعون هم الخائفون في حالة عبادتهم من هيبة الله تعالى المتذللون لجبروته  
الحاضرون لجلاله قد الزموا ابصارهم مساجدهم حال قيامهم بين يدي معبودهم لا يسترسلون مع  
حديث النفس ومن كان هذا حاله في صلاته لا حرم ان يكون من اهل الفلاح اما اذا كان القلب غافلا  
فلا ريب ان العبادة تكون شبيها بلا روح وذلك مدعاة لعدم القبول والمؤمن انما يسعى وراء قبول  
اعماله لينال رضا الله ومثوبته وذلك هو الفلاح الموعود به ولنعم اجر العاملين الخاشعين .

# اعجاز القرآن

( ٢ )

بقلم العالم التحرير الشيخ  
علي النيفر المدرس بالجامع الاعظم

( النوع الثاني ) من انواع اعجاز القرآن وهو اخباره بالمقبيات مما كان او يكون اما اخباره عن الامور المستقبلية فتقع كما اخبر به فذلك من حديث البحر ولنورد جملة منها فمن ذلك قوله تعالى ( آلم غلبت الروم في ادنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ) كادت هذه الآية الكريمة أن تعين السنة التي تكون فيها غلبة الروم على الفرس وذلك بالتعبير فيها بالسنين وبقوله في بضع سنين والبضع نهاية التسع ثم اكد ذلك بقوله وعد الله لا يخلف الله وعده مما لا يصدر الا عن يقين تام ولقد قاتل الروم الفرس عند راس سبع سنين من غلبة الفرس عليهم فغلبوهم كما وعدت به الآية الشريفة وكان ذلك سنة سبع من الهجرة فكان سببا في اسلام عدد من الناس غير قليل .

ومن آي التي من هذا القبيل قوله تعالى مسليا نبه عليه الصلاة والسلام على فراق مكة حين اشتاق اليها وهو في طريق هجرته الى المدينة بالحجفة ( إن الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد ) فردّه الى مكة يوم الفتح ومن هذا القبيل قوله تعالى ( لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين ) فكان كذلك .

ومنها قوله جل من قائل ( انا كفيناك المستهزين ) وهم نفر من قريش كانوا بمكة ينفرون الناس من الاسلام ويؤذونه عليه الصلاة والسلام وقد بشر النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الآية اصحابه حين نزلت عليه فأهلك الله المستهزين في اقرب وقت كما بشرت به الآية .

ومن هذا القبيل ايضا قوله تعالى متحديا بالقرآن ( وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين ) وقع ما اخبرت به الآية الكريمة فلم يحاولوا الاتيان بسورة من مثله كما قال تعالى ( ولن تفعلوا ) .

ومن هذا القبيل ايضا قوله سبحانه ( انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ) لم يقدر احد من اعداء الاسلام ان يغير ولو حرفا واحدا من القرآن بل ولا حركة منه على شدة حرصهم على ذلك ، ومن هذا القبيل ايضا قوله تعالى ( والله يعصمك من الناس )

فلقد عاش صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ما عاش فلم يقدر احد من اعدائه على قهره على كثيرهم وبالكهف على ذلك حربا وسلمها مع تعريض نفسه في القتال للاخطار فقد كان عليه الصلاة والسلام يتقدم اصحابه في مواقع النزال كما روي عن بعضهم أنه قال كنا اذا احمرت الحديق تنبى برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يوم خيبر على بغلة كما قيل لا تصلح للمطلب ولا تنفع للهرب وهو منفرد عن اصحابه ينادي باعلى صوته انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب والاعداء كثيرون ومع ذلك وقاه الله شرهم ورد كيدهم في نحورهم ولم يصب رسول الله باذى منهم والله المنة ولقد جاءه اعرابي مرة وهو نائم فاحترط سيفه وقال من ينجيك مني فقال صلى الله عليه وسلم (الله) فوقع السيف من يد الاعرابي . ومن الآيات المندرجة في هذا النوع قوله تعالى (ليظهره على الدين كله) وقوله (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض الآية فكان الامر كما قال اصدق القائلين اظهر الله دين الاسلام وممكنه في الارض واستخلف المسلمين فيها وملكهم اياها من اقصى المشرق الى اقصى المغرب مع ان المسلمين كانوا حين نزلت الآيتان قليلين مستضعفين .

وكذلك قوله تعالى (اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا) الى آخر السورة لم ينتقل عليه الصلاة والسلام الى الرفيق الاعلى الا بعد ان لم يبق موضع من بلاد العرب لم يدخله الاسلام هكذا ذكر بعضهم في وجه اعجاز هذه السورة من ناحية الاخبار بالغيب وهناك وجه آخر في اعجازها من هذه الناحية ايضا وهو انها ناعية للنبي صلى الله عليه وسلم على ما فهمه منها جمهور الصحابة رضي الله عنهم كما روي ذلك في الصحيح عن سيدنا عمر بن الخطاب وسيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهم اجمعين .

ومثل هذه الآي في الاخبار عما سيقع قوله تعالى (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم) فكانت لهم يوم بدر، وكذلك قوله سبحانه (سيهزم الجمع ويولون الدبر) وقوله (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) وقوله (ان يضربكم الا اذى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لا ينصرون) وقوله (وعدكم الله مغنام كثيرة) وقوله (واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب) وقوله (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) وقع جميع ذلك كما اخبر به القرآن الكريم .

واما اخباره عن امور قد كانت ولكن لا يعلم بعضها الا الراسخون في العلم من اهل الكتاب فضلا عن جميعها فكخبره عن قصص الانبياء وبدء الخلق وما حرم اسرائيل على نفسه وقصة لقمان وابنه ونحو ذلك وقد ورد ان اليهود قالوا للمشركين سلوه عن الروح وعن ذي القرنين وعن اهل الكهف فان سكت او اجاب عن الجميع فليس بنبي وان سكت عن الروح واجاب عن الاخيرين فهو نبي مرسل كما نجده في التوراة فنزلت سورة الكهف على الوجه الذي يشهد بنبوته صلى الله عليه وسلم وفي جميع ذلك لم يؤثر عن احد من اهل الكتاب تكذيبه او الرد عليه بل ما منهم الا من



سكت مدعنا فمن مؤمن به سبقت له السعادة ومن حسود مصر حقت عليه كلمة العذاب ولهذا استشهد الله على صدق رسوله باهل الكتاب قال تعالى ( قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ) ولا يخفى ان صدور هذه الاخبار عنه عليه الصلاة والسلام معجز خارج عن المعتاد اذ ان ذلك لا يعلمه الا الاحاد من الراسخين في العلم من اهل الكتاب ممن انقطع لدراستها واني لمن نشأ في امية وبين فئة جاهلية معرفة ذلك مع عدم مخالطته لمن يعرفه ونشأته بينهم وحاله معلومة من جميعهم كما قال تعالى ( وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون ) وكما قال سبحانه بعد ذكر قصة نوح عليه السلام ( تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا ) الى غير ذلك من الآي التي تحوم حول هذا المعنى فهذا وجه من وجوه اعجاز القرآن الكريم ( الثالث ) من وجوه اعجازه جمعه لما يرتبط بمصالح الدين والدنيا على وجه يفوت مقدور البشر عادة ، نزل القرآن المين لارشاد الناس اجمعين وهدايتهم الى ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم ولذا كان جامعا بين تصحيح العقيدة والرد على المخالفين وتشريع العبادات والنظم العامة من سياسية واجتماعية ومدنية كل ذلك بأسلوب حكيم ونظر منتج غير عقيم . ويمكن ارجاع ما اشتمل عليه القرآن من ذلك الى اربعة اصول هي العقائد ومكارم الاخلاق والعبادات والمعاملات .

اما القسم الاول وهو العقائد من آلهيات ونبويات فقد بينها القرآن اتم بيان ورد على منكرها باوضح برهان حتى قال الامام فخر الدين الرازي - وناهيك به - قد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رايتها تشفي عليلا ولا تروي غليلا ورايت اقرب الطرق طريقة القرآن - وقال شيخ الاسلام ابن تيمية - احسن الادلة العقلية الادلة التي بينها القرآن وارشد اليها الرسول فينبغي ان يعرف ان اجل الادلة العقلية واكملها وافضلها مأخوذ عن الرسول .

ولنذكر مثالا من ذلك قال تعالى في الاستدلال على وجود الصانع ( ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ) المعنى والله اعلم اوجدوا من غير موجد ام هم اوجدوا انفسهم كلا الاجتهالين باطل فكان الحق انهم وجدوا بايجاد صانع حكيم .

وقال تعالى في الاستدلال على وحدانية الخالق ( لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ) وقال ايضا ( وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض ) ففي الآيتين برهان على وحدانية الصانع وانه يجب له التفرد بالخلق والتصرف في العالم كله وعدم الشريك .

وقال سبحانه في الاستدلال على ان الرسول انما يكون بشرا لا ملكا ( ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ) وذلك ان المشركين طلبوا ان يكون الرسول ملكا ليتيقنوا رسالته فأخبروا في هذه الآية بان ذلك لا يقع لانه ان كان مع بقائه على صورته الملكية لم تمكنهم رؤيته ولا الاجتماع به والاخذ عنه وان تمثل لهم في صورة رجل التبس عليهم الامر وظنوه بشرا فلم يؤمنوا به .

وقال جل اسمه مستدلا على صحة البعث ( قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم ) الى غيرها من الآي الواردة في هذا المعنى .

واما القسم الثاني ( وهو مكارم الاخلاق فقد اشتمل القرآن على اصولها وهي على ما ذكره علماء الاخلاق ثلاثة الحكمة والعفة والشجاعة وعلى فروعها من الصبر والحلم والبذل والوفاء والصدق والعدل وغيرها حائنا عليها اتم بحث محرضا عليها اكمل تحريض حيث كانت دعامة العمران واساس سعادة بني الانسان بها تحيي الامم وتسير في المنهج الواضح الامم .

فمن الآي الحائنة على الحكمة المنوّهة بشأن العلم قوله تعالى ( ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ) وقوله سبحانه ( قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ) وقوله ( وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون ) وقوله ( انما يخشى الله من عباده العلماء ) وقوله ( وقل رب زدني علما ) وقوله ( ن والقلم وما يسطرون ) وفي قسمه تعالى بآلة العلم وهي القلم شرف للعلم عظيم وفي قصة آدم واسجاده للملائكة له حين عليه الله الاسماء تنويه بشأن العلم ما بعده تنويه .

ومن الآي الحائنة على العفة قوله سبحانه ( قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك اذكى لهم ان الله خير بما يصنعون وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن ) الآية .

ومن الآي الحائنة على الشجاعة المادية قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا ) الآية وقوله ايضا ( قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتلى الى مضاجعهم ) الآية ومنها في الحث على الشجاعة الادبية وهي الصراحة قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم او والدين والاقرين ) .

ومن الآيات الواردة في الصبر قوله تعالى ( واصبر وما صبرك الا بالله ) وقوله ( ان الله مع الصابرين ) وقوله ( ولئن صبرتم هو خير للصابرين ) وقوله ( وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ) . ومنها في الحث على الحلم وسعة الصدر قوله ( والكاضمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ) وقوله ( خذ العفو وامر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ) .

ومنها في الحث على البذل قوله تعالى ( من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة ) الآية وقوله ايضا ( مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبث سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء ) الآية .

ومنها في الحث على الصدق قوله تعالى ( ان الله مع الذين صدقوا والذين هم متقون ) وقوله ايضا ( ليجزي الله الصادقين بصدقهم ) .

ومنها في الحث على العدل قوله ( ولا يجز منكم شئان قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى ) وقوله ( ان الله يحب المقسطين ) وقوله ( واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ) .

ومنها في الحث على الوفاء بالعهد قوله ( واولفوا بالعهد اذا عاهدتم ) وقوله ( والموفون بعهدهم اذا عاهدوا ) وفي التحاشي عن الخيانة ولو لمن لاحت منه بوادرها قوله جل من قائل ( واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين ) .

ومنها في الحث على اداء الامانة ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل .

ومنها في التواضع ولا تمش في الارض مرحا .

ومنها في المداراة ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم .

ومنها في الصفح والعفو فمن عفا واصلح فاجرة على الله .

ومن الآي الواردة في الاخلاق غير ما تقدم قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا الآية .

وفيما اوردناه كفاية فليس غرضنا من ذكرها جمع الآيات القرآنية الواردة في الاخلاق فهي اكثر من ذلك بكثير ولا شرح معانيها وتفصيل ما تشير اليه فذلك لا يسعه هذا المقال .

واما ( القسم الثالث ) وهو العبادات فالقرآن تكفل ببيانها ايضا من صلاة وصوم وزكاة وحج والآيات الواردة فيها معلومة للجميع لا تطيل بذكرها .

واما ( القسم الرابع ) وهو المعاملات فقد اوضحها القرآن ايضا وقعد قواعدها واصل اصولها وهي على ضربين ما يتعلق بعلاقة المرء مع اهله وذوي قرابته من آباء وبنين وغيرهم وما يتعلق بعلاقته مع سائر الناس .

فالضرب الاول وهو علاقة المرء مع اهله بينها القرآن بتشريع احكام النكاح والطلاق والنفقة وحسن المعاشرة كقوله في تشريع النكاح ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ) وقوله في الاقتصار على الواحدة اذا خشي عدم العدل بين الزوجات ( فان خفتن الاتعدوا فواحدة ) وقوله في النفقة ( الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم ) وقوله في الحقوق الواجب مراعاتها من كل من الزوجين للآخر ( ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ) وقوله في حسن المعاشرة ( وعاشروهن بالمعروف ) وقوله في الطلاق ( فامسك بمعروف او تسريح باحسان ) وقوله ايضا ( وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته ) الى اشباه ذلك من احكام الزوجية .

واما علاقة المرء مع ذوي قرابته فقد بينها آيات قرآنية مثل قوله تعالى في شان الابوين ووصيائه لانسان بوالديه حسنا الآية وقوله واخفض لها جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا وفي هذه الآية اشارة الى حقوق الابناء على الآباء من التربية وقوله في شان ارضاع الابناء والوالدات يرضن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة وقوله في الوفاء بحقوق ذي القرابة العامة وآت ذا القربى حقه وقوله وبالوالدين احسانا وذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب .

واما الضرب الثاني وهو علاقة المرء مع سائر بني جنسه فقد بينها القرآن ايضا كوجوب النصح



للمسلمين بل للناس عامة بواسطة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون وقال ايضا كنتم خيرا امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله وكاعتبار المسلم سائر المسلمين اخوة له والاصلاح بينهم اذا تشاجروا قال تعالى ( انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم ) وقال ايضا ( واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالق بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا ) وقال ( لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس ) وكالاتحاد وعدم الخروج عن جامعة المسلمين قال تعالى ( واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ) .

وكالتشاور وعدم الاستبداد بالرأي المأخوذ من قوله تعالى وامرهم شورى بينهم ومن قوله وشاورهم في الامر .

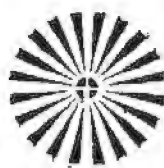
الى غير ذلك من الآي التي نظمت علاقات المسلم مع المسلم بل ومع سائر البشر مما يطول ذكره اجمالا فضلا عن تفصيله .

ومن علاقات المرء مع بني جسه ما ينشأ عن عقود المعاملات وقد اقامها القرآن على اساس متين مثل اباحته للبيع وتحريمه للربا في آية واحل الله البيع وحرم الربا واجابه الوفاء بالعقود في آية يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود ومثل تحريمه الميسر في آية يا ايها الذين آمنوا انما الحمر والميسر بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون ومثل تشريعه القصاص في الدماء قال تعالى ولكم في القصاص حياة والحد في الجنايات كالسرقة في آية السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما الآيات والحراية في آية انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا الآيات فهذه القوانين الالهية الحكيمة المشتمل عليها القرآن يستحيل عادة على رجل واحد مهما بلغ في غزارة العلم وكال العقل ان يحيط بها او بجملتها فكيف بمن يعلم الجميع احوال نشأته واحوال بيئته من كونه نشا اميا لا يقرأ ولا يكتب ولا خالط من اهل العلم احدا وكونه ظهر في امة امية لا تقرأ ولا تكتب ايضا فلا جرم كان ذلك معجزة من معجزات القرآن .

كفاك بالعلم في الاممي معجزة في الجاهلية والتأديب في اليتيم

علي النيفر

( يتبع )



# الحديث الشريف

## باب الرجاء مع الخوف

من صحيح البخاري

وقال سفيان ما في القرآن آية أشد علي من ( لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم ) حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن عمرو عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعا وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم يئأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار

❀ الشرح ❀

بقلم العلامة الشيخ الصادق المحرزي  
الاستاذ بجامعة الزيتونة الاعظم

الرجاء تعلق القلب بامر محبوب من جلب نفع او دفع ضرر متوقع الحصول والخوف فزع القلب من مكروه يناله او محبوب يفوته وهما في حق الله تعالى اعلان من اصول الدين يبتني عليهما المدح والذم في العاجلة والثواب والعقاب في الآجلة وقد جاء في التحريض عليهما اثار كثيرة فمما ورد في الرجاء من التنزيل ( كتب ربكم على نفسه الرحمة ) وفي النهي عن القنوط ( لا تقنطوا من رحمة الله ) ومن الاثر قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا وروي ان سيدنا عليا كرم الله وجهه قال لرجل اخرجه الخوف الى القنوط لكثرة ذنوبه يا هذا يأسك من رحمة الله اعظم من ذنوبك وورد في الخوف من التنزيل ترغيبا ( ولمن خاف مقام ربه جنتان ) وقوله تعالى ( وإياي افارهبون ) وفي الحديث القدسي يقول الله تعالى لا اجمع لعبدي بين خوفين وامنين فان خافني في الدنيا أمنت يوم القيامة وان آمنني في الدنيا اخفته يوم القيامة ، وقال بعض العارفين من علامات السعادة ان تطيع وتخاف ان لا تقبل ومن علامات الشقاء ان تعصي الله وترجو ان تنجو ويؤيده ما اخرجه

ابن ماجة بسنده عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت قلت يا رسول الله الذين ياتون ما اتوا وقلوبهم وجلة أهو الذي يسرق ويزني ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله قال لا يا ابنة الصديق ولكن هو الذي يصلي ويصوم ويتصدق ويخاف ان لا يقبل وقال ابو علي الروذباري الخوف والرجاء كجناحي طائر اذا استويا صعد بهما من وفقه الله الى اعلى الدرجات ولا يخفى ان استحباب الجمع بين الخوف والرجاء منظور فيه لحالة الصحة وإما في حالة المرض والاشراف على الموت فيستحب تغليب الرجاء لحديث لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله . وقد تعرض ابو حامد الغزالي في الاحياء للكشف عن حقيقة الرجاء فذكر ان الامر المحبوب الذي يرتاح القلب بانتظاره لا بد ان تكون له اسباب فان كان انتظاره لاجل حصول اكثر اسبابه فاسم الرجاء عليه صادق وان كان ذلك الانتظار مع انخرام اسبابه واضطرابها فاسم الغرور والحمق عليه اصدق من اسم الرجاء وان لم تكن له اسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانتفاء فاسم التمني اصدق على انتظاره لان انتظاره حينئذ من غير سبب يتوقع به الحصول فاذن اسم الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع اسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق الا ما ليس بداخل تحت اختياره مما يصرف الله به عن عبده القواطع والمفسدات وذلك فضل من الله . ثم قال فالعبد اذا بث بذر الايمان في القلب وسقاه بماء الطاعات وطهره عن شوك الاخلاق الرديئة وانتظر من فضل الله تعالى ثيبته على ذلك الى الموت وحسن الخاتمة المفضية الى المغفرة كان رجاءه حقيقيا ممدوحا في نفسه وان قطع عن بذر الايمان تعهده بماء الطاعات وترك القلب مشحونا برذائل الاخلاق منهمكا في طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حمق وغرور . قال صلى الله عليه وسلم الاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الجنة . وفي الحديث الاحق يصيب بحمقه اعظم من فجور الفاجر وقال تعالى ( فخلف من بعدهم خلف ورتوا الكتاب ياخذون عرض هذا الاذنى ويقولون سيغفر لنا ) وبما تقرر من كلام حجة الاسلام الغزالي من ان الرجاء المحمود انما يحصل بتعاطي اسبابه التي جاء بها الكتاب العزيز والسنة النبوية يتضح وجه جمع البخاري رحمه الله تعالى في باب الرجاء مع الخوف بين حديث الرحمة المقتضي للرجاء والاثر المنقول عن سفيان المقتضي للخوف من عدم تعاطي اسبابه . وصدر بالاثر لتقدم السبب عن المسبب فقال : وقال سفيان : ما في القراءن آية اشد علي من ( لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربكم ) اختلف في المراد بسفيان المنقول عنه الاثر فقيل الثوري كما في العيني وقيل ابن عينة كما في القسطلاني وتوقف ابن حجر في المراد منهما . وكلاهما من ائمة الهدى قال في الفتح روى ابن ابي حاتم ان الآية نزلت في سبب خاص لما خرجه بسند حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء مالك بن الصيف وجماعة من احوار اليهود فقالوا يا محمد الست تزعم انك على ملة ابراهيم وتؤمن بما في التوراة وتشهد انها حق . قال بلى ولكنكم كنتم منها ما امرتم بنبائه فانا ابرأ مما



أحدثتموه، قالوا ونحن نتمسك بما في أيدينا من الهدى والحق ولا تؤمن بك ولا بما جئت به، فأنزل الله الآية الكريمة أرغاماً لهم بأنهم ليسوا على شيء من الحق والهدى حتى يقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والعمل بشريعته. قال العيني وجه أشدية الآية على سفيان ما فيها من تكليف أهل الكتاب من العمل بكتابتهم وأحكام ما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الحكم وهو وجوب العمل بالشريعة المحمدية كما يتناول أهل الكتاب يتناول المسلمين بالآخرى لنزولها على نبيهم صلى الله عليه وسلم وأقامة الكتاب تكون بأقامة جميع ما أتى به ولذا قال أشد آية نزلت على الإطلاق ثم قال العيني وقيل أخوف آية نزلت في القرآن العظيم قوله تعالى (من يعمل سوءاً يجز به) قلت وقد خفف وطأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم بفضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه بما أخرجه الترمذي في سننه عن أبي بكر رضي الله عنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ألا أقرئك آية نزلت فقلت بلى يا رسول الله فقرأنيها فلا أعلم إلا أني وجدت انقصاصاً في ظهري حتى تمطأت لها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا بكر؟ قلت يا بني أنت وأمي يا رسول الله وأينالهم يعمل السوء وإنا لمجزوون بكل سوء عملناه فقال لا ورحمك الله يا أبا بكر أما أنت وأصحابك المؤمنون فتجزون على ذلك في الدنيا حتى تلقوا الله ليس عليكم ذنوب فإن كل ما أصاب المسلم فهو كفارة له حتى الشوكة يشاكها وأما غيركم فيجمع لهم ذلك ويجازون عليه يوم القيامة

وأما حديث الباب فرواه البخاري رحمه الله تعالى بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة وفي رواية بها يترأحم الخلق حتى إن الفرس لترفع حافرها عن ولدها خشية أن تعيبه فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار) مناسبة الحديث للترجمة بما اشتمل عليه من الوعد والوعيد المقتضيين للخوف والرجاء مع التنويه بشأن رحمة الله وعظمتها المقصودة من الرجاء وهي في الأصل رقة وانعطاف تقتضي التفضل والاحسان ولما كانت بهذا المعنى مستحيلة على الله تعالى اختلف المتكلمون في تأويلها إذا نسبت إليه تعالى فأولها أبو الحسن الأشعري بإرادة الاحسان فتكون راجعة لصفة الإرادة وهي قديمة باتفاق الأشاعرة والماتوريدية وذهب القاضي أبو بكر البقلائي إلى تأويلها بالاحسان فتكون من صفات الأفعال وهي حادثة باتفاق لأنها عبارة عن التعلق التجيزي للقدرة وهو حادث عندهم وهذا الخلاف فيما لم تقم قرينة تميز الحمل على أحد المعنيين والأوجب العمل على ما قامت عليه فمما دلت القرينة فيه على الحمل على صفة الفعل حديث الباب لتسلط الخلق عليها ومما قامت فيه القرينة على الحمل على الإرادة قوله تعالى (ربنا وسعت كل شيء رحمة

وعلمنا ( فهذا ظاهر في الارادة لان الوسع عبارة عن عموم التعلق ويدل على ذلك ايضا اقترانها بالعلم وان وسع الرحمة كوسع العلم وهذا ظاهر في الارادة واما ما يتعين فيه مذهب القاضي فقوله تعالى ( هذا رحمة من ربي ) اشارة الى السد وهو احسان من الله لا ارادة الله القديمة ويحتمل الامر بن قوله تعالى ( الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ) فيحتمل الرحمن الرحيم انه يريد الاحسان او الاحسان نفسه قال الشهاب القرافي في الفرق السادس والعشرين بعد المائة بعد ما ذكر المذهبين ان مذهب الشيخ الاشعري اقرب من مذهب القاضي رضي الله عنهما وسبب ذلك ان الرحمة التي وضع اللفظ بازائها وهو حقيقة فيها هي رقة الطبع واذا رقت طبعك على انسان فان هذه الرقة في القلب يلزمها امران احدهما ارادة الاحسان اليه والثاني الاحسان نفسه فهما لازمان للرقة التي هي حقيقة اللفظ والتعبير بلفظ الملزوم عن اللازم مجاز عرفي شائع غير ان ارادة الاحسان الزم للرقة فان كل من رحمته واحسنت اليه فقد اردت الاحسان اليه وقد تريد الاحسان وتقتصر قدرتك عن الاحسان اليه فالارادة اكثر لزوما للرقة واذا قويت العلاقة كان مجازها ارجح فمجاز الشيخ ارجح لانه الارادة ثم قال القرافي وعلى مذهب الشيخ يتخرج ما افتى به ابن يونس من فقهاء المالكية بان الحالف برضى الله ورحمته وسخطه اذا حنث تلتزمه كفارة واحدة لانه كرر الحلف بصفة واحدة وهي الارادة واما على قول ابي بكر الباقلاني فلا تلتزمه الكفارة لانه حلف بصفة حادثة وينهى عن الحلف بالحادث . وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الباب ( فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار ) مثالان من باب الترغيب والترهيب على وزان قوله تعالى ( نبئ عبادي اني انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم ) اتي بهما على سبيل الفرض والتقدير بدليل لو الامتناعية قال الكرمانى ولو ها هنا لامتناع الجواب لامتناع الشرط على حد قولك لو جئتني لكرمك فهي في الحديث تدل على انتفاء عدم اياس الكافر من الجنة لعدم علمه بكل الذي عند الله من الرحمة وبذلك يحصل له الاياس من دخول الجنة كما ان المؤمن لا يعلم بكل الذي عند الله من العذاب ويأمن من النار ثم قال وليست لو لانتفاء الشرط لانتفاء الجواب كما قال به ابن الحاجب وخرج عليه قوله تعالى ( لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا ) قال ابن هشام في المغني دعاء لذلك ان الآية مسوقة لنفي التعدد في الآلهة بامتناع الفساد لان امتناع الفساد لامتناع تعدد الآلهة لانه خلاف المفهوم من سياق امثال هاته الآية ولانه لا يلزم من انتفاء الآلهة انتفاء الفساد لجواز وقوع ذلك وان لم يكن تعدد في الآلهة لان المراد بالفساد فساد نظام العالم عن حالته وذلك جائز ان يفعله الاله الواحد سبحانه . ووفق سعد الدين التفتراني بين القولين بان للو استعماليين الدلالة على ان علة انتفاء الثاني في الخارج هي انتفاء الاول من غير التفات الى الاستدلال ولا ان علة العلم بانتفاء الثاني ما هي حتى يرد عليه بحث ابن الحاجب

بل النفي مقرر في ذاته وهذا في اللغة والثاني الاستدلال فيكون العلم بنفي الثاني علة العلم بنفي الاول من غير التفات الى ان علة الانتفاء في الخارج ما هي وهذا اصطلاح المنطقة وعليه الآية ثم قال السعد فالتبس على ابن الحاجب احد الاستعمالين بالآخر . اه قال الشيخ الامير والحق ان الثاني لغوي ايضا كما افاده السيد والا لما اتى عليه القراءان . ونقل الشهاب القرافي عن ابن عصفور استعمالا ثالثا لئلا هو ان تكون لمجرد الربط كأن وخرج عليه قوله تعالى ( لو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ) وقوله صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وتسمى لو هذه بالصهيبة والحديث عاينها شهر طويل الدليل واحسنه ما نقل عن الشيخ عز الدين ابن عبد السلام ان الشيء الواحد قد يكون له سببان فلا يلزم من عدم احدهما عدمه وكذا هنا الناس في الغالب انما لم يعصوا لاجل الخوف فاذا ذهب الخوف عصوا فاخبر صلى الله عليه وسلم ان صهيبا اجتمع له سببان يمنعه من المعصية الخوف والاحلال . قال ابن حجر واستشكل التركيب في قوله صلى الله عليه وسلم بكل الذي عند الله من الرحمة بان كلا اذا اضيفت الى الموصول كانت لعموم الاجزاء لا لعموم الافراد والغرض من سياق الحديث تعميم الافراد واجب بانه وقع في بعض طرقه ان الرحمة قسمت مائة جزء فالتعميم لعموم الاجزاء في الاصل او ان الاجزاء نزلت منزلة الافراد مبالغة في الرحمة قال تعالى ( وسعت رحمتي كل شيء ) قال العلامة جار الله وللتنبية على عظمة رحمة الله تميزت الرحمة عن صفاته الزكية باسمين من اسمائه الحسنى واسم الرحمن خصوصية وهي عدم جواز اطلاقه على غير الذات العلية كاسم الجلالة وقد سمي مسيلة نفسه برحمن اليمامة عنادا وكفرا فلم يشتهر به واشتهر بمسيلة الكذاب لعنه الله ثم قال والرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة المبني تدل على زيادة المعنى ومما طن اذني من ملح العرب انهم يسمون محملا من محامل الحجاز بالشقذف وهو تحمل خفيف ليس في ثقل محامل العراق فقلت لرجل منهم في طريق الطائف ما اسم هذا المحمل مشيرا للمحمل العراقي فقال ليس اسمه الشقذف فقلت بلى هذا اقل فقال فاسمه شقذاف فزاد في بناء الاسم لزيادة المسمى . فان قيل اذا كان اسم الرحمن ابلغ من اسم الرحيم فلم قدم في البسملة اسم الرحمن وكان القياس الترقى من الانى الى الاعلى ؟ قلت يجاب عن هذا بانه لما قال الرحمن فتناول جلائل النعم وعظائمها واصولها اردفه باسم الرحيم كالتمتع ليتناول ما جني ودق منها فهو من باب الحيلة والاستيعاب لدقائق الرحمة . وبما تقرر في الاذهان يظهر وجه التعليق على اسم الرحمن في حديث سيد ولد عدنان كلمتان حبيبتان الى الرحمن خفيفتان على اللسان تميلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم .

# فضل الاكتساب

## ومذمة السؤال

للشارع عناية تامة بالعمل وحث على الاشتغال وترك البطالة ومن اصرح ما جاء في ذلك حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : لان يأخذ احدكم حبله فيحطب فيبيع فيأكل ويتصدق خير له من ان يسأل الناس أعطوه أو منعوه ففي هذا الحديث استنباه لهم المؤمنين ان يتصفحوا وجوه الرزق ويتلصوا اسبابه أيا كان نوعها بلغت مبلغ الشرف والمكانة أم هبطت الى مواطن الضعة والمهانة كان يأخذ من أحواله الضرورة حبلًا يذهب به الى الغابة يجمع الوقود والحطب ويرجع به على ظهره ليبيعه ويأكل بثمنه حتى يقيم اود صلبه ويحفظ ماء وجهه من مذلة السؤال والاستجداء خصوصاً وهو لا يعلم ما تنفي الى مغبة السؤال يعطى فيطمئن خاطره أم يحرم ويرفض طلبه فيندى جبين انسانيته وتتلم عزرة التوحيد التي فطرها الله عليها .

وقد امر الله تعالى بالسعي والعمل لاكتساب الرزق ويسر كل انسان لما خلق له وربط الاسباب بمسبباتها وضمن الرزق مع ذلك لكل حي حيث يقول ( وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ) وقال جل شأنه ( فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه ) .

فالرزق مضمون وطريقه العمل والتشمير والسعي له في طريق التحصيل . قال عمر رضي الله عنه لا يقعد احدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم ان السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة وقال لقمان الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فانه ما افتقر احد قط الا اصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وزهات في مروءته واعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس به

ولا تظن ان الاهتمام بامر المعاش وتحصيل الكسب قد يلهي الانسان عن امر آخرته ويشغله عن عبادة ربه حق عبادته فان العاقل الكيس من جمع بين الحسنيين ووفق بين العاملين فيكون عمله لمعاشه ذريعة لمعاداة والاعمال بالنيات كما جاء في حديث سيد الكائنات .

واعلم ان الناس ثلاثة رجل شغله معاشه عن معاداة فهو من الهالكين ورجل شغله معاداة عن معاشه فهو من الفائزين ولا يقوى عليه الا عباد الله المخلصون والاقرب الى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاداة فهو من المقتصدين بحيث لم يجعل الدنيا كل همه ولكنه استعملها مطية لآخره وهو من تأدب في طلبها بأداب الشريعة ووقف عند الحدود المسنونة الصحيحة .



واعلم ان طرق المعاش والكسب مفتوحة في وجه المسلم فعليه بتعاطي ما يتسر له منها ولا يركن الى البطالة ويكون من هؤلاء الكسالى العجزة الذين اصبحوا عالة على المجتمع الانساني وسبب الصقت به حيث آثروا الراحة على العمل والقعود على الكسب الحلال يتجولون في الطرقات يسألون الناس الخافا مخدين الى الضعة والمسكنة فعملهم هذا الى التحجيل اقرب منه الى التسول وطلب النوال .

وان الارض مع اتساع رقعتها وكثرة الاعمال التي عليها لم تضق بان يعنى كل امريء من هؤلاء بعمل يكون فيه مرتزقة ومنه مورده اللهم الا ان يكون عاجزا لا توايه صحته فان هذا يستحق الرحمة والاحسان

واصول المكاسب كما قال الماوردي الزراعة والتجارة والصناعة وهل التجارة اطيب كما هو مذهب الشافعي او الزراعة اطيب لانها اقرب الى التوكل هو اختيار القسطلاني . وفي صحيح البخاري عن المقدم بن معديكرب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : ما أكل أحد طعاما قط خيرا من ان يأكل من عمل يده فالصواب ما نص عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عمل اليد فان كان زراعا فهو اطيب المكاسب وافضلها لانه عمل بيده ولان فيه توكلا ولان فيه نفعا عاما للمسلمين والدواب وقال في الروضة حديث المقدم هذا صريح في ترجيح الزراعة والصناعة لكونهما من عمل يده ولكن الزراعة افضلها لعموم النفع بها للآدمي وغيره وعموم الحاجة اليها .

وان هذا الدين الحنيف ليحض على العمل ويحث على الجد ولو مع سعة وغنية .

فان نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يده فقد كانت عليه السلام يعمل الدروع الحربية لياكل من ثمنها وذلك مع اتساع ملكه الى ابعد حد وتسخير الجبال والطير له وحسبك قوله جل من قائل ( يا داود انا جعلناك خليفة في الارض ) ومع هذا الملك الواسع والسلطان العريض لم ينزع الى الراحة وكان في مكنته ان ينال من مشتهيات نفسة عيشا رغدا بلا شقاء ولا تعب .

بل كان جميع الانبياء يعملون لكسب رزقهم .

وكان اصحاب رسول الله ( صلعم ) يتجرون في البحر والبر ويعملون في تخبيلهم والقدوة بهم ولو تتبع الآثار والاخبار في هذا الباب لوجدتها اكثر من ان تحصى من ذلك ما رواه احمد من حديث رافع بن خديج قيل يا رسول الله اي الكسب اطيب قال عمل الرجل بيده وكل عمل مبرور ( وما رواه احمد ايضا من حديث ابي هريرة ( خير الكسب كسب العامل اذا نصح ) وسئل ابراهيم عن التاجر الصدوق اهو احب اليك ام المتفرغ للعبادة فقال ( التاجر الصدوق احب الي لانه في جهاد ياتيه الشيطان من طريق المكيال والميزان ومن قبل الاخذ والعطاء فيجاهده ) كما ورد في دم السؤال واستجداء الناس ما لا يحصى كثرة من الاخبار والآثار من ذلك ما رواه الترمذي من حديث ابي كبشة الانماري ( ولا فتح عبد باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر ) وقال حديث

حسن صحيح وفي الخبر ان الله يحب المؤمن المحترف وقال ابن مسعود رضي الله عنه اني لاكره ان أرى الرجل فارغا لا في امر دنياه ولا في امر آخرته وقال الهيثم ربما يبلغني عن الرجل يقع في فاذكر استغثاني عنه فيكون ذلك علي . وقال ايوب كسب فيه شيء احب الي من سؤال الناس وقال معاذ ابن جبل رضي الله عنه (ينادي مناد يوم القيامة اين بغضاء الله في ارضه فيقوم سؤال المساجد ) فهذه مذمة الشرع للسؤال والاتكال على كفاية الاغيار ولا ينجحك من ذلك الا الكسب والعمل والاتجار واعلم ان المدينة الاسلامية تستثير الهمم نحو العمل لتبقي على المسلم عزته وكرامته التي فطره الله عليها والله العزة ورسوله والمؤمنين والعزة لا تكون بالاستجداء والكسل بل بالجهد والعمل والله تعالى خلق الخلق للحياة والعمل وامرهم بالسير في الارض والسعي فيها وعمارتها بما استطاعوا من قوة وما وهبهم من علم وحكمة ومن فهم ان مجرد الايمان كاف في تحقيق معنى العزة بدون عمل وجد متواصل فلم يدرك سنن الله الكونية ولم يذق سر الاسلام قال تعالى اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله وليس العمل في الاسلام قاصرا على التعبد واقامة الشعائر وليس العمل الديني هو عمل الانسان لنفسه وحدها فليس القصد ان تكتفي بصلاة وتسيح انما امرنا بالعمل لربنا نعبده ولديننا ننصرة ولاهنا نصلمهم ولامتنا نخدمها باستخدام قوانا الفكرية والبدنية في كل ما فيه نفع المجموع وان نستخرج خيرات الارض التي سخرها لنا . فعملنا لا يكون في المسجد وحده بل في المسجد والمصنع والمكتب والمعمل وكل مسلم يستطيع ان يعبد ربه وهو في وظيفته او صناعته متى راقب ربه قبل ان يراقب رؤساءه وادى واجبه كاملا مخلصا محسنا فيه والله كتب الاحسان على كل شيء . واقل محترف يخشى الله في حرفته فلا يعمل فيها ولا يغش لا يقل ثوابا عن عابد مبتل . روي ان النبي ( صلعم ) كان جالسا مع اصحابه يوما فنظروا الى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا : ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله فقال النبي ( صلعم ) لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعى على نفسه ليكفيها عن المسالة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسعى على ابوين ضعيفين او ذرية ضعاف ليغنيهم ويكفيهم فهو في سبيل الله وان كان يسعى تفاخرا وتكاثرا فهو في سبيل الشيطان .

وان في حياة رسول الله لادلة محسوسة على فضل العمل فلقد رعى الغنم في شبابه واشتغل بالتجارة وسافر وتنقل وهو دون العشرين وقد بلغ من تمجيد الاسلام للعمل ان رسول الله ( صلعم ) لما هاجر من مكة الى المدينة وكانت الهجرة وقشد افضل الاعمال واعظمها اجرا جاءه قوم يبايعونه على الهجرة بعد ان فتح مكة فقال الا لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد و عمل اي جهاد النفس وجهاد الشهوات والرذائل والمنكرات وعمل ينفع الاهل والدين فما بال الناس اخلدوا الى الراحة واطمأنوا للخمول ولا يستمعون لقول الرسول ( الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني )

# الفتاوى والفتاوى

## الشهادة في الوقف بالتسامع

نقل العلامة المنعم الشيخ الشاذلي ابن القاضي في كتابه تنقيح الفتاوى التونسية عن شيخه شيخ الاسلام في عصره الشيخ احمد كريم في مسألة الشهادة في الوقف بالتسامع ما نصه :

لا بد من تحرير امرين فيها - الاول ان يكون المشهود به الوقف بسند السماع لا السماع بانه وقف وكثيرا ما ترد الوثائق السماعية بهذا الوجه . وذلك ان غالب الموثقين في عصرنا يكتبون شهوده يشهدون بانهم لا زالوا يسمعون سماعا قاشيا مستقيضا على السنة الثقات من اهل العدل وغيرهم بان كذا وكذا ( اي من الربع او العقار ) وقف على كذا وكذا ( اي فلان وفلانة الخ ) وقد سمعت من بعض العصريين انه يكفي بذلك لحمل الباء الاولى على السببية والثانية على التعدية ولا يخفى ما في ذلك من الاجمال لقيام الاحتمال .

الامر الثاني التفرقة بين الشرائط المصححة لاصل الوقف والزائدة على ذلك فمرادهم باصل الوقف في قولهم ان الشهادة بالتسامع يثبت بها اصل الوقف لاشرائطه كل ما يتوقف عليه اصل الوقف فتقبل فيه تلك الشهادة وما زاد على ذلك كاشتراط الواقف شروطا في وقفه كقوله للذكر مثل حظ الانثيين طبقة بعد طبقة ومن مات عن فرع قام فرعه مقامه الى غير ذلك فلا تقبل فيه تلك الشهادة بل ولا في اصل الوقف ان تضمنت ذلك كما هو بين واما بيان المصرف في الجملة فهو من اصل الوقف فتنبه وفي الحاوي للزاهدي في فصل الشهادة بالتسامع من كتاب الوقف تفصيل حسن ونصه :

لكن هنا تفصيل وذلك ان عمر الشاهد ان كان انقص من مدة الوقف فالحكم هكذا وان

ان الدعوة الى التواصل والخلود الى الراحة وترك السعي كانت هي السبب المباشر في التاخر والانحطاط وكرة العمل واحتقار الحرف وعدم تقدير المهن كل ذلك اوجب ما نحن فيه من الفقر والمهانة وليس ذلك من الاسلام في شيء بل ان هذا الدين لا يكفي بالحض على العمل واباحة طبيبات الحياة بل يبيح التجميل والتزين فيقول قل من حرم زينة الله التي اخرج لعبادة والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة . ويقول يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وبعد فما اجل هذا الدين وما اقبح الجملة المتطعين ورحمة الله على امرئ اخذ دينه من المنبع الصافي كتاب الله وسنة نبيه والسلام على من اتبع الهدى وتمسك بالعروة الوثقى .

محمد الهادي ابن القاضي

كان ازيد منها او مساويا لها فانما تقبل اذا لم يفسر شهادته بالتسامع، وكذا اذا كانت الدعوى بين وقفين جهة كل منهما مغايرة للآخر وشهدوا على الاصل . ولو شهدوا بالتسامع على شرط الوقف ان كان مذكورا حقيقة لا تقبل اجماعا لانه لا يشتهر كما يشتهر اصله وان كان مذكورا معنى بان وقف على ابناء فلان او بناته فانه في المعنى شرط صرف غلته الى ابنائه دون بناته او بناته دون ابنائه لا تقبل عند البعض لانها على الشرط وتقبل عند البعض لانها على الاصل والشرط المتضمن فيه لا يكون معتبرا وهو الصحيح اه كلام الزاهدي في الحاوي . وهذا من الحسن بمكان وبه تنقطع مادة الاعتعال بقدر الامكان اه كلام الشيخ احمد كريم وعلق عليه ناقله الشيخ الشاذلي ابن القاضي بما نصه : وانا اقول ذكر خير الدين الرملي في كتاب الشهادات من الفتاوى الخيرية في ضمن - ووال طويل انه اذا شهدا بانهما سمعا سمعا مستقيضا واخبرهما الثقات وغيرهم ممن لا يمكن تواطؤهم على الكذب ان هذا المحدود وقف فلان فهل بهذه الشهادة يثبت الوقف او لا يثبت لكونهم شهدوا بانهم سمعوا انه وقف ولم يشهدوا بانه وقف لانهم سمعوا ؟

واجاب بانه لا يثبت الوقف بهذه الشهادة بلا شبهة باجماع علمائنا لانها ليست بشهادة على الوقف بالسمع وانما هي شهادة على السماع بالوقف والشهادة على الوقف بالسمع ان يقول الشاهد اشهد به لاني سمعت من الناس او بسبب اني سمعت من الناس ونحوه . اه كلام الخيرية . وبه يتايد ما ذكره شيخنا من الامر الاول .

وقد نقل لي شيخنا العلامة الشيخ سيدي حسن عباس المقي الحنفي : ان الذي كان يحصل الباء الاولى - في كلام الموثقين - على السببية والثانية على التعدي هو شيخ الاسلام شيخنا العلامة سيدي محمد معاوية رحمه الله تعالى . قال وقد انفصلنا في المجلس الشرعي بدار الشريعة مع شيخ الاسلام سيدي احمد بن الخوجه وكاهينه ( في عصره ) الشيخ سيدي احمد كريم والشيخ المقي سيدي محمد البارودي والشيخ سيدي محمد بيرم القاضي الحنفي على ان الوثائق القديمة المطبوعة اذا احتج بها وكان الشاهدان شهدا بالسمع انه وقف قبلها حملا على ما قاله شيخ الاسلام سيدي محمد معاوية للاضطراب الى قبولها . واما الوثائق الجديدة التي تقام عن إذن واحد من المجلس فلا قبلها الا اذا شهد الشاهدان بانه وقف بسبب السماع . اه كلام الشيخ حسن عباس رحمه الله ثم اعلم ان الشهادة بالتسامع هي حجة عندنا معاشر الحنفية يفتك بها من يد الحائز وهو المدعى عليه الذي يدعي ان المدعى في حوزة وتصرفه ، قال شيخ الاسلام البيروني الثاني في رسالته التي في الخط :

قال في البرازية ولما احتيج في الوقف الى ان يكون باقيا الى ممر الاعصار جوز الشهادة بالتسامع اه كلام البرازية فقلوه : ولما احتيج في الوقف الى ان يكون باقيا جوز الشهادة بالتسامع فيه دليل على ان شهادة السماع ينتزع بها من يد الحائز عندنا . اه كلامه رحمه الله . والله الموفق للصواب



# التاريخ

صفحة من تاريخ تونس

## عادة تقبيل اليد

بالقلم العلامة المؤرخ امير الامراء سيدي  
محمد بن الخوجه مستشار الحكومة التونسية

كان المسلمون في القرون الاولى يحيون بعضهم بعضا بالمصافحة الواردة في السنة النبوية وهي ان يعقد المتصافحان يمينيهما واحدة مع الاخرى كأنهما يتعهدان على الصفاء والوفاء وهناك ساعة المغفرة التي يدعو بها المسلم لاخيه والله ولي القبول . وجوزوا تقبيل اليد عند البيعة فان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه كان من الستة الذين رجحهم عمر للخلافة لما احس بحضور اجله ليختاروا فيما بينهم واحدا منهم ليكون خليفة للمسلمين بعده فلما التحق عمر بربه تقدم عبد الرحمن لاصحابه المرجحين للخلافة معه وقال لهم ما معنالا ان الخليفة واحد ونحن ستة فليتنازل منا ثلاثة لفائدة الثلاثة الباقيين ليسهل الاختيار وكان وجوه الصحابة واقفين بالباب فتنازل ثلاثة حسب اشارته لفائدة الثلاثة الآخرين وهم عثمان وعلي وعبد الرحمن نفسه واذا ذلك قال عبد الرحمن لاصحابه انا ايضا غير قابل للخلافة ثم سارر عثمان بقوله اذا اخترت لها عليا فهل انت مبايع له فاجابه عثمان نعم وقال بعد ذلك سرا علي اذا اخترت لها عثمانا فهل انت مبايع له فاجاب علي نعم وعندها التفت عبد الرحمن لعثمان وقال له ابسط يدك لابياعك يا عثمان وتقدم نحوه وباعه واقتدى به علي فوجوه الصحابة الحاضرين وتمت بذلك التدبير الحكيم ببيعة عثمان بن عفان رضي الله عنه وعن الصحابة اجمعين (١)

ولما اصبحت مملكة الاسلام متلاوحة الاطراف بكثرة الفتوح احتلظ المسلمون بسكان البلاد التي خضعت لحكمهم واقتبسوا من اخلاقهم واوضاعهم الشيء الكثير وتدرجهم في مدارج الحضارة والترف والبذخ كانوا يتابعون شيئا فشيئا عن سيرة السلف الصالح لان الحضارة جعلتهم يحكم الضرورة طبقات طبقة العلماء وطبقة سراة الامة وطبقة العامة والله فضل بعضكم على بعض ومن مزاللق

(١) حكيت هذه الواقعة ذات يوم للعلامة الاستاذ شارلبي مدير المعارف بتونس سابقا ثم قيدوم مشيخة العلوم بباريس فاعجب بذلك عبد الرحمن بن عوف وقال ان هذا التدبير الحكيم لو حصل في الزمن الحاضر لعد الناس صاحبه من اعظم أهل السياسة واقدروهم على حل المشاكل الخطيرة

الحضارة عجب الانسان بنفسه وحبه الامارة ولو على الحجارة كما في المثل المعروف وكان لبلاد فارس ذات التمدن القديم بعد دخولها في الاسلام التأثير العميق في اخلاق العرب وهم نشؤوا على الفطرة والبساطة وفي الحديث يولد المرء على الفطرة فأبواه يمجسانه او يهودانه او ينصرانه او يمجسانه

ومعلوم ان الناس طبقات كما قدما واهل الرعي الاول في هذا المقام هم الامراء والوزراء واهل العلم . والشرع لا يمنع تقبيل اليد في احوال ثلاثة يد الملك العادل ويد العالم العامل من تلميذه ويد الوالد من ولده ولكن هذه المستثنيات تناولها التدليس بتطاول ايدي غيرهم وبسطها للتقبيل وعمت هذه العادة بلادنا في القرون الاخيرة فصار تقبيل اليد حقا على التابع نحو متبوعه وصار المأمور الكبير لا يتحاشى عن بسط يده للمأمورين الذين حوله وهؤلاء بدورهم يقبل ايديهم من حولهم من اهل قرايتهم ومن لقيف الناس الذين تدعوهم الحاجة للاختلاط بهم وبلغ الحال بعض الوزراء خلال القرن الماضي لقبول تقبيل يده من عموم مأموري وزارته كل صباح كانه ولي الامر بالذات وهذا الصنيع اقتدى عموم المتوظفين فكان لكل مأمور مخزني قسم من الاعوان وكثير من العامة لا يتخافون عن تقبيل يده ايما كان ولو في الطريق والعامة يتبعون بعضهم بعضا ان خيرا فخير وان شرا فشر ناهيك ان كبير الحصيان بالسلطان او بدار الوزير كان في الزمن الماضي يجلس بدوره صباح كل يوم على كرسي بسقيف سراية سيده فيأتي لتقبيل يده بقية الطواشيح وزمرة العبيد الملحقين بخدمة المكان (١) .

(١) هؤلاء الحصيان كان لهم شان في عهد الدور القديم فلقد وقع بيدي امر صدر من الحضي سرور اغة الحزندار على عهد المولى محمود باي في ولاية عريفة بدار المبعدين المحكوم عليهم بالنفي وبعبارة هذا الامر تضحك الثكلى لذلك اثرت نقلها هنا بحروفها تفككة للقراء واتماما للمقصود مما نحن بصده قال الحضي المشار اليه :

الحمد لله كتبنا امرنا هذا على بركة الله تعالى وحسن عونه وتوفيقه بيد سي ( كذا ) سعادة عتيقة محبنا الحاج عثمان انا اوليناها على بركة الله تعالى وحسن عونه وتوفيقه عريفة دار نفي لتتظر على ذكورها واناها وكبارها وصغارها كلها لنظرهما ( كذا ) من جميع امورهما وشؤونهما وكافة اسبابهما ( كذا ) العريفة كذلك العادية وكل ذلك تفضلا منا اليها كتفضل سيدنا علينا بامرة المطاع الواجب اليه الاتباع فعلى الواقف على امرنا هذا ان يعمل بمقتضاه ولا يخالف سبيله ورفقنا يد من كانت قبلها وبجرمتها وعدم الجسارة عليه ( كذا ) ولا تقاس بما يقاس به غيرها والسلام من الفقير الى ربه الغني سرور اغاخذ نادار عنى الله عنه اامين في ١ اشرف الزيعين ١٢٣٦ هـ بحروفه وتحريفه مذيلا بطلابه

هذا وبقدر تداعي هيكل الاخلاق الفاضلة بين الناس تكاثر يومئذ تفشي النقائص والعيوب في الاوساط التونسية فكان اغلب الناس لا يشعر لا تغفر في نظر الشرع بل وفي نظر اهل الاذواق السلية ايضا وكان من حسن الحظ وزهاء الطالع انتباه المشير محمد الصادق باي لتلك الحالة تسعى لتداركها اثر صعوده للعرش الحسيني وجعل ترتيبا لضبط قواعد التحية بين اهل الدولة وبين الناس وحصر التحية بتقبيل اليد في شخص الامير الجالس على الكرسي الحسيني ومما تضمنه هذا الترتيب قوله : ان التحية بتقبيل اليد للتعظيم من خواص الملوك عرفا وقد توسع الناس فيها مع الينا وغيرهم من رجال دولتنا توسعا ادى الى سئامة وتعطيل وغير ذلك فحججنا ذلك عن غير المذكورين اعلاه ( هم الملك وولي العهد حال خروجه بالمحلة والوالد من ولده ) كائنا من كان تحجيرا حكيميا ولا عذر بعد هذا المنع لمن خالفه بمديدة للتقبيل او قبل يد غيره واجلال اصحاب الرتب والمناصب ومعرفة الادنى بحقوق من فوقه باق على حاله والآداب الانسانية لا تمس بهذا الامر بل يزيدها قوة اهـ

ولما صدر هذا الترتيب عمم سمو الباي نشره بتونس وبالأفاق وحذر العمال من مخالفته لما اشتهر وان بعض عمال البوادي كانوا يقبلون من منظوريهم ليس تقبيل ايديهم فقط بل وحتى ارجلهم وبعث سموه بنص هذا الترتيب لاهل المجلس الشرعي لاجراء العمل بمقتضاها في دار الشريعة (١) واكد الوصاية لمشايخ المدينة والريضين بان يسهروا على تنفيذها بين الناس (٢) الا ان الناس انتهبوا رغم ذلك من سياهم العميق بفضل الاصلاحات الصادقية الكثيرة

التي منها تاسيس المدرسة الصادقية وضبط احوال التعليم بجامع الزيتونة على يد المصلح الكبير الوزير

(١) لما اتصل اهل المجلس الشرعي بالامر العلي القاضي بمنع تقبيل اليد قرؤوه وتبدروا معانيه واجابوا عنه سمو الباي بلسان شيخ الاسلام بالمكتوب الآتي نص عبارته :

الدولة الشاذلية الصادقية المحمدية العرق في الملك اصلها الكامل بقايات المفاخر وصلها المنتشر ذكرها المرفوع قدرها لا زالت بالنصر محفوفة وبجميع المحاسن موصوفة اما بعد سلام يؤدي به من التعظيم واجبا ويكافي مالها من الرفعة ويناسبها فالمنهي الى الحضرة السامية انه اجتمع بدار الشريعة اهل مجلسها لتلقي الكتاب الملكي المتعلق بقانون التحية ومقابلته بما يتعين من الاطلاع المصحوب بالاجلال اولا والامتنال له والعمل به ثانيا ووقعت الاحاطة بمضمونه والتواصي بالجري على ما امر به واشاعته والله تعالى نسأل ان يقي مولانا في سماء المعالي بدرا طالعا وفي أفق المكارم فجرا ساطعا والسلام من الداعي لمولانا الفقير الى رحمة ربه محمد بيرم لطف الله تعالى به وكتب في غرة ذي الحجة من عام ٧٦ هـ

(٢) سمعت من بعض ثقة المومنين الماضين ان الاناث من العبيد المستخدمات بمطبخ بعض الاكابر من اهل المخزن كن يقبلن يد سيدتهن يوم العيد ويقبلن عضائد باب بيتها في بقية ايام العام نعوذ بالله من هذا الجهل المركب .

خير الدين بحيث صار تقبيل اليد مما لا يتجاهر به عشاقه ولا يقبلونه ممن دونهم الا في خفاء . بقي بمحفوظي ان المؤدب الذي كان يعلمنا القراءان بالمدرسة الصادقية لما يتقدم له التلاميذ لتقبيل يده يسهطها لهم ويقول لهم في ان واحد السماح السماح مكررا تبرئة لذمته من لوم متوقع واتفق ذات يوم ان الوزير محمد خزندار (١) فتح بابه لقبول التهناتي بعيد الفطر فوفد عليه المتوظفون والاعيان وكان في جلستهم المرحوم السيد حسن ابن القائد احمد (٢) فلما دخل بسقيف الدار الوزيرية تلقاه معين الوزير وبربه واجلسه بقاعة الانتظار ودخل بعده زائر اخر من اعيان التونسيين ففعل المعين معه كذلك واجلسه حذوه وجاء ثالث ورابع فتلقاهما كذلك بالرحب والقبول فاعجب السيد حسن بكعمال تربية المعين المشار اليه وسأل جليسه من هو هذا الرجل الحسن التربية فاجابه صاحبه بقوله هو فلان وهو مستكمل الصفات الحسنة كما قلت لا يعتوره الا كونه ليس اصيل الحاضرة التونسية فابتدره السيد حسن هازئا به وقائلا له نعم انه ليس له عراقة في المجد التونسي كحضرة الوزير الذي جئتم لتقبيل يده فبهت الذي كفر .

ويلوح ان تقبيل اليد ما زال امرا في تقاصر الى هذا الزمان لان الخاصة وهم اهل العلم واهل المخزن أعرضوا عنه في غير الاحوال الاستثنائية والعامة لا مبدأ لهم اللهم الا التطور السريع والاقتداء بالخاصة اما ترى ان اهل الشبيبة من طبقة العالمة صاروا يتجولون بالطرقات مكشوفى الرؤوس اقتداء بانباء سراة الامة بحيث يعسر عليك التمييز اليوم بين الشاب المسلم وبين الشاب الاروباوي او الشاب اليهودي

بقيت حالة وحيدة في تقبيل اليد ليس في وسع القانون جررها للخضوع والخنوع لحكمه وهي حالة تقبيل يد المحبوب من حبيبه فهذه الحالة الشاذة خاضعة فقط لسلطان الوجدان والوجدان من اعمال القلوب والقلب احد الاصغرين والآخر هو ترجمانه واستغفر الله لي ولصاحب المجاة ولقراءها الاكرمين وتعميم الدعاء من مظنات الاجابة والحمد لله بدءا ونهاية محمد بن الخوجه

(١) اصله يوناني من جزيرة ساقص حيء به صغير السن من مسقط راسه فامتلكه الوزير شاكير صاحب الطابع واحسن تربيته ولم يلبث حتى ظهرت نجاسته وصدقه وامانته فاخذ يتدرج في مدارج المعالي بالبلاط الملوكي على عهد المولى حسين باي الثاني واخلاقه بكرسي الملك الى ان بلغ لدرجة الوزارة فباشر كل الوزارات واحدة بعد الاخرى عدا وزارة القلم واشتهر بلقب خزندار اكتسابا من سيدة شاكير لا مباشرة لهذه الحطة وكان من اهل الجد والكد والعمل حسن السلوك ثقة امينا في تصرفاته اكتفت به الدولة في سفارات عدة شرقا وغربا تشرف بمصاهرة مال البيت اهل النسب الزكي واوصى دفنه في مقابرهم توفي رحمه الله سنة ١٣٠٦ بعد ان باشر الخدمة في ست دول حسينية وتولى الوزارة الكبرى مرتين .

(٢) اصله من السيوت العريقة في المجد بالجزائر مسقط راسه وفيها تزوج بابنة الداى مصطفى باشا وهزته ارياح الاقدار لتونس في اواخر الدولة الصادقية ولم يلبث حتى انحط في سلك متوظفيها الى ان صار وكبلا لاقواف المدرسة الصادقية في سنة ١٣٠٣ ثم عاملا على حلق السوادي في سنة ١٣١٠ وكان رحمه الله سيدا كريما شهما هماما ابي النفس صادق اللهجة يجهر بالقول ولا يخشى ملامة توفي عن نحو ثمانين سنة خلال عام ١٣١٤ .



# القضاة الشرعيون

## في القديم

بقلم العلامة النحري صاحب الفضية  
الشيخ سيدي محمد البشير النيفر المفتي المالكي

### النفطي

هو ابو عبد الله محمد بن خلف الله النفطي ولي قضاء الجماعة بعد ابن عبد الرافع .  
قال الزركشي في تاريخه ( صحيفة ٨٨ ) : وفي السنة المذكورة ( ٧٦٦ ) مات قاضي الجماعة  
الفقيه عمر بن عبد الرافع فوق الكلام في مجلس السلطان في تقديم قاض وحضر المجلس امام الجامع  
الشيخ ابن عرفة وقال بعض الناس جرب العادة ان قاضي الانكحة يولى القضاء وكان اذ ذاك قاضي  
الانكحة الشيخ ابن حيدرة فقال الشيخ ابن عرفة : الله يوفق الناس في خلقه فالاولى تقديم ابن  
القطان من اهل سوسة وقال السلطان : ما ناتي به من القرى حتى تكون تونس قد خلت ممن يصلح  
وامر بتقديم محمد بن خلف الله النفطي اه .

ويظهر ان السلطان قال هذه الكلمة لتخف بها كفة ميزان ابن القطان التي كان الشيخ ابن  
عرفة يعمل بالنية الصالحة لترجيحها ، وانما وقع اختيار السلطان على ابن خلف الله النفطي ليد  
عنده حفظها له .

قال الزركشي في تاريخه ( صحيفة ٨٨ ) : وكان « اي ابن خلف الله » قد نزع اليه « اي الى  
السلطان » من بلدة نعلية مغاضبا لمقدمها عبد الله بن علي بن الخاف فرعى له السلطان نزوعه اليه  
ثم ولاة قود العساكر الى الجريد وحرهم فكان له فيها غناء واستد بعده مرات بجباياتهم يعثون بها الى  
السلطان ومرات بمصانعة العرب على الارحاف بمسكرة اه .

وفي هذا من العبرة ان من اهل العلم في القرون الخالية من تستكفي به الحكومة في مهمات  
شؤونها السياسية . وبهذا كان لصاحب الترجمة المكاتبة من قلب السلطان ، حتى اذكى ذلك نار العداوة  
في قلب الحاجب احمد بن ابراهيم المالقي لصاحب الترجمة وترى به الدوائر حتى قتله خنقا في محبسه  
قال الزركشي في تاريخه « صحيفة ٨٩ » : وكان ابن المالقي يغص بمكانه « اي ابن خلف الله » عند  
السلطان ولم يزل في نفسه منه الى ان هلك السلطان وتقبض عليه كما سيذكر اه .

وقال عند الكلام على دولة الامير خالد بن الامير ابراهيم الذي بويع في رجب سنة ٧٧٠  
« صحيفة ٩٠ » ما نصه : واستبد عليه « اي الامير خالد » منصور عتيقه وابن المالقي فلم يكن له

# الديب

القصيدة التي قالها الاديب الفاضل الشيخ محمد المقداد الورتاني في تهنئة الامير عند حلوله بقصر مرناق عام ١٣٤٧ وبالمولد الشريف في فصل الربيع .

حس الخطى ان المني مرناق	روض له تتزايد الاشواق
ابن الامير يحل في قصر الهنا	يعلو سناه اليرق الخفاق
فكأنما الباشا قصر هنائه	والراية الحمراء والاشراق
بدر بهائه ونجم طالع	من فوقه فتبارك الخلاق
ان جئته سبق المكارم بشرة	وذووا المكارم بشرهم سباق
ملك شريف والوزير قبيله	يا حبذا الاخلاق والاعراق
ذي دولة الاشراف ابرك دولة	في تونس ولها التقى مصداق
ما ان توفى ذا بتونس سابقا	او حدثت بنظيره الآفاق
فالشام لا تعلو فضائل تونس	ونيوغها او يدعيه عراق

حكم عليهما وكان اول ما افتتحا به امرهما ان تقبضا على قاضي الجماعة حيشد محمد بن خلف الله من طبقة الفقهاء لما كان في نفس المالقي منه واودعاه السجن مع محمد بن رافع المتقدم الذكر ثم ان المالقي بعث اليهما من داخلهما في الفرار من الاعتقال حتى دبره معه وظهر على امرهما فقتلتهما في محبسهما خنقا اه وعند الله تجتمع الخصوم والله عزيز ذو انتقام وولي بعد الشهيد ابن خلف الله النفطي .

## ابن حيدرة

وهو قاضي الانكحة ابو العباس احمد بن محمد بن قاسم بن محمد بن حيدرة وصفه الزركشي بالفقيه العالم الحافظ وقال في شأنه الشيخ بابا في نيل الابتهاج ما نصه : الامام الحافظ احد الاوتاد بتونس معاصر لابن عرفة وقع بينهما نزاع في مسائل اخذ عن ابن السلام وغيره قال تلميذه ابو الطيب بن علوان : سيدنا الامام العلامة قاضي الجماعة الحافظ لمذهب مالك من التبديل والتحريف فارس علم التجريح والتعديل القائم على الاحكام المحررة اه ومن هذه التحلية يستفاد انه كان محدثا فقيها توفي « على ما في تاريخ الزركشي » آخر شهر ربيع الانور سنة ٧٧٨ ودفن في الزلاج .

( يتبع )

انى لهم عزمات احمد باينا      تخشى شدائد بأسه الطراق  
ملك كما بدر السما برونجه      متنقل رحالة افاق  
فشتاؤه قصر الاسود بحمة      قصر الهنا لريعه مشتاق  
في مايه شهر الزهور وتفتحها      مرسى الظريف لصيفه تواق  
فيها قصور التاج والصفاف وال      بحر الذي لنسيمه استنشاق  
ان حل في احد الثلاث اناره      وسواه ان غاب الامير محاق  
فتراه من قرط الاسى متخشعا      واتابه ما لا يطاق فراق  
واذا الامير يعود يسم ثغرة      وتقام في افراحه الاجواق  
وتسابق السحكان يسدون الهنا      وتطاولت لقدومه الاعناق



فاسرع لمراق بباب علاوة      فلنحوه سير الرفاق سباق  
وبرادس قف وانظر الفحص النظيد      ر عليه من حبل الجمال رواق  
يعريك بالتعريس في تلك الربي      الحسن والاشراف والايناق  
وامرر بقنطرة ليحيى من بني      حفص بناها العطف والارفاق (١)  
غاصت دعائمها بمليان وما      في غيرها سبع القرون تطاق  
وطريق سعد بعدها قال لما      يرجى واحمد للرجا حقاق  
فاذا وصلت القصر صل تشكرا      في مسجد تأسيسه ميثاق  
وهنا بلغت القصد فالتم راحة      منها ينال الامن والاعلاق



فالجند حول قصره متحفز      ما دمدت برعوها الابواق  
فمتى نووا للحرب ليلا غارة      طارت لتصبح العداة عتاق  
ان شئها للسبق فهي بروقه      او للحاق كما علمت براق  
ربطت حياذ الحيل في اسطبله      وبرزها في عرضها افراق  
نبتت بورتان قوائم سبقها      وشرابها سراط او ملاق  
منها المدندر والكفيت واشقر      او اشهب او ادهم دعاق  
فهي النمر شقائق وسلافة      وصحائف والغنبر العباق

(١) قنطرة وادي ميلان برادس بناها ابو زكريا يحيى الحفصي باني جامع القصبة في واسط  
النصف الاول من القرن السابع بمال وجده في متروك متسول .

او اخضر كالسنغال حباله  
وأحم ممزوج السواد بصفرة  
وارش من نقط القطاة اهابه  
او ازرق كاللاوتراي صغيرها  
او اغبر من خلف احوى سابق  
او اصفر والعرف ليل اوضيا  
وترى الحماري كالسراب مضببا  
ومن النوادر مثل افرس محسن  
لله هاتيك الجياد متونها  
واميرنا راس الفوارس ان علا



فانظر لذى القرنين شرقا حارسا  
والغاب غربا والربى بجنوبه  
فكان ذا القرنين يعرض حيشه  
لا يرتضى الوقواق من اتباعه  
بحر من الشجر المبارك زاخر  
عجبا لبحر وهو ظل وارف  
والطير فيه بلابل وفواخت  
ففخارها بصغيرها وتفوقها  
فتبايت لغة ولونا مثلما  
والروض يبدو منه سرو شاهق  
من طول قامته وقصر ثيابه  
خرنوبه خضر القباب وظله  
ياتين اوزرة وقتك ظلاله  
من نوعه لوث لزيد نسبة  
او صقلبي في سواد قميصه  
والتونسي الفاقع الازكى شفا

ووقوفه الاعجاب والاشفاق  
دون السيلي للرياض رواق  
والقصد منه الهند والقفجاق  
وقتوحه ياجوج والوقواق  
وحدائق تجلى بها الاحداق  
نسجت سماء السورق والاوراق  
الحانها المزموم والعشاق  
بصباغها الميمون والشقراق  
حجاج مكة جاوة وقزاق  
اقزام قصر بينهم عملاق  
عريت كما بلقيش منه السباق  
من نوع مغروس الثمار طباق  
الطعم شهد واللبوس رقاق  
عبد تبسم ثغره البراق  
تبدو جوانب جسمه ومراق  
لا يعترى معه الخلق حلاق



ومبكر الانتاج بشير بادف  
غمزت عليه العين ، هي كحيلة  
فرهى من التفاح ورد خدوده  
والخوخ يظهر قانيا ومعصفرا  
والمشمش العذب النسيب لشاشه  
رمانه الاقداح افعم سمكها ال  
والبردقال مذهب ومفضض  
واتى الكثرى للجماعة قائلا  
ثمرات مرناق لدولة احمد  
مرناق سهل اخذ قرطاجنة  
(١) جازاه حسان به عن سلمه  
فهواؤه للنازلين به شفا  
(٢) عاش الصقلي في القرون ثلاثة  
في إسر ويعيش احمد مثله  
جازاه خالقه بما يرضى فقد  
ملك سواء في العدالة عنده  
وله قناطير المزايا وهي من  
وحضوره بسراية الملك التي  
فتحفه وزراؤه انصاره  
فهم الحكمة شهامة وسياسة  
للشعر والتاليف من حسناتكم  
شجنت بتخليد النناء وزانها  
تتلقف الايدي نقائس ماحوت  
لما رفعت شأنها وبما حوت  
في مثلها والعلم والعيش الهني

حلى فقصر بالضعيف لحاق  
وهزت به الاغراب وهي رحاق  
وهو الفاودج قد حوته حفاق  
كاس من الشاة اللذيذ دهاق  
جسم لطيف والقلوب دفاق  
ياقوت بين فصوصه الاوراق  
للدوح اجمل زينة وخلاق  
سر الحياة من النهود يذاق  
تجبي واورثها له مرناق  
وبه نسمى ذلك الرستاق  
والسلم تعرف نفعه الحذاق  
والماء فيه مروق رقراق  
مامه في روضه ازهاق  
في صحة ونواله دفاق  
أرضى الخلائق والجزاء وفاق  
ولدى المبرة قائد ويماق  
كل الملوك مثاقل واواق  
في تونس تحيي بها الارماق  
والآل والاجناد والاولجاق  
ودماؤهم لقدا الامير تراق  
والى صحائف ما يذاع تفراق  
شعر به في مدحكم اغراق  
وصدورها لصدورهم تريق  
كي يستفيد القطر والآفاق  
ببلادنا يتحتم الانفاق

(١) حسان ابن النعمان فاتح قرطاجنة سنة ٧٨

(٢) الصقلي عاش فوق ثلاثمائة عام وبلغ اليه المهدي ابن تومرت في قرية ابتر بمرناق تحية  
الامام الغزالي ببغداد وذلك في اوائل القرن السادس

بالعلم والتهديب والتدريب في  
 لكنها من غير سعد للفتى  
 ابناء تونس ما لهم حول ولا  
 فكانما السبع العجاف سنهم  
 ما كانت اجدرهم برحمة ربهم  
 فيدوم احمد منجدا حتى نرى  
 والعيش في رغد وأمن سابع  
 فامر بما يرضي الاله وقطرنا  
 ان الرغائب في الحياة كثيرة  
 فيهن ان طال الرجا لصعابها  
 لكن لنا راي الامير وعزمه  
 ما دام احمد والحياة طويلة  
 واذا تالق بارق ليصيننا  
 يا وارثا ملكا يخلد بيننا  
 انت المحب للقلوب سماحة  
 قربت كاتب عرشكم ومؤرخا  
 الحقنوة تعطفنا بقصوركم  
 وامرتم والامر منكم نافذ  
 وانيط بالهادي الوزير قضاؤها  
 مدحي لكم كقريض شاعر ورغة  
 فاذا نظمنا في الجنب قصائدا  
 ياخير من ملك البلاد بعدله  
 هذا الهناء بمولد وربيعة  
 مرنان اشرق بالامير وحسبه

هذي الحياة يكون الاستحقاق  
 فجميع ما ياتي به اخفاق  
 قوى ولا جاه ولا ارزاق  
 والعيش صعب والشراب زغاق  
 حتى يعود الى الربوع فواق  
 ظل الهناء وتعمر الاسواق  
 وينداد عن ساحاتنا الاقلاق  
 فالناس عندهم لهم اطراق  
 والى معاليها النسي عشاق  
 وتاخر المسير ليس يطاق  
 فالمعضلات لرتقها فتاق  
 لا يخشى ببلادنا ارهاق  
 بشطاه فهو الحلب الالاق  
 لا يعتريه تصدع وشقاق  
 جذبتكم لصدورها الاعماق  
 لبلاطكم وبمدحكم نطاق  
 يا حبذا الانعام والالحاق  
 بماآرب يغدو بها الاغداق  
 سيف الامير ودرعه ونطاق  
 في جديكم فانحل عنه وثاق (١)  
 فبيدنا من جودكم اطواق  
 وقضى بهذا الاجماع والاطباق  
 زمن الربيع اليكم ينساق  
 ان ارخوه باحمد اشراق

١٣٠٢ ٥٥

١٣٥٧

محمد المقداد الورتاني

(١) محمد الورغي المتوفى عام ١١٩٠ مدح محمد الرشيد ابي حسين بن علي تركي جد جد اميرنا احمد باشا باي بن علي بن حسين بن محمود بن محمد الرشيد .